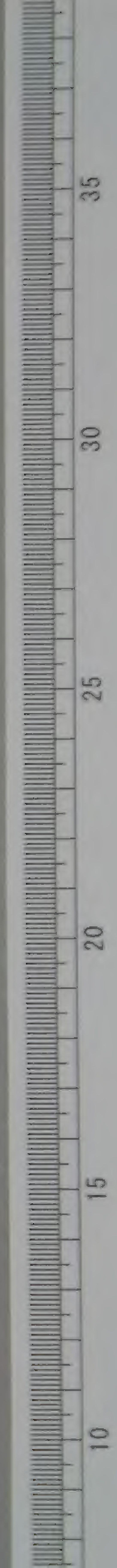


摧邪輪

講





於一向專修宗選擇集中摧邪輪卷中 至第五門 決一半

從此第四破云雙觀經不說菩提心并云弥陀上教止住時無菩提心過者集曰

末法萬年後餘行悉滅特留念佛之文

無量壽經下卷云當來之世經道滅盡我以慈悲哀愍特留此經止住百歲其有衆生值此經者隨意所願皆可得度

私云○此經止住者即念佛也所以然者此經雖有菩提心之言未說菩提心之行相○而說菩提心行相者廣在菩提心經等彼經先滅菩提心之行

何因修之起文上

決曰汝之所知菩提心者其躰是何物乎此經說四十八願豈非菩提心耶如廣釋菩提心論第一云菩提心有二種一願心二分位心云又孔目章第二發菩提心章云菩提心者菩提梵語此翻名果道果德圓通故曰菩提於大菩提起意趣求故名發菩提心然此發心經亦名願要大菩提令來屬己故名願天台觀經疏釋經發菩提心言曰菩提心是願起意趣向名為發心菩提是道佛果圓通說為菩提慧遠觀經疏云發菩提心明起願也菩提是道佛果圓通說為菩提起意趣向名為發心要而謂之如佛所得我亦當得如是等也不空三藏菩提心義引大日經疏云發菩提心者謂生決定誓願一向志求一切智智必當普度法界衆生此心由如幢旗是衆行導首由如種子是萬德根本若不發此心亦如未託歌羅羅則大悲胎藏何所養育云自他宗顯密二教定判如是約淨土宗如善導觀經疏第二云言發菩提心者此明衆生欣心趣大等云云具如上引此又明菩提心義以菩願為本道綽安樂集又引淨土論明此義非唯限顯密二教定判淨土宗亦以同之是故當知四十八

願者弥陀如來昔在因地時以衆生爲所緣愛樂萬德
所成依正攝取彼功德令我屬已故名願也此言非
菩提心者四十八願其体是爲何等乎若言雖說弥
陀如來自菩提心未說因位行者菩提心者諸經論
中明菩提心說過去現在諸佛菩薩發心勸進凡夫
行者佛佛道同故此外更無異徹雖有說因起之次
第是又不限一人三世道同之儀式也若尒以何簡
別可云不說菩提心乎此言非罵詈阿弥陀如來毀
謗往生經乎次言彼經先滅善提心之行何因修之
此言何謂乎念佛行者立不可有菩提心之事此言

弥顯然也既立念佛止住之義然撥去菩提心非唯
限汝之在世令萬年以後念佛者悉斷佛子之种是
断衆生之慧命大賊也夫菩提心者不可求外即已
心性故未可必爲難起也菩提心者若約法此云覺
心或云智心若約法喩者或云果道如前出果德圓
通故謂於果德通入之道路也果者是涅槃果即法
也道者是因即喩也即果之道也依主釋也如法界
無差別論云彼果者即涅槃果何者爲涅槃果謂諸
佛所有轉依相不思議法身文此果性應得等三因
佛性中即名應得因以菩提心名加行因如佛性論

第二云復次佛性体有三種三性所攝義應知三種者所謂三因三種佛性三因者一應得因二加行因三圓滿因應得因者二空所現眞如由此空故應得菩提心及加行等乃至道後法身故稱應得加行因者謂菩提心由此心故能得三十七品十地十波羅蜜助道之法乃至道後法身是名加行因圓滿因者即是加行由加行故得因圓滿及果圓滿因圓滿者謂福慧行果圓滿者謂智斷恩德已上解曰應得因義易知之加行因者有依主持業兩釋依初義者加行者即論下所出三十七品十地等諸加行功德也依

菩提心得此功德故云加行因如論云由此心故能得三十七品等云云加行之因也依後義者謂依此心因圓果滿其果滿者即得法身也如論云乃至道後法身等云云加行即因也持業釋也圓滿因者唯依主得名謂其体者是十地十波羅蜜等加行功德也如論云圓滿因者即是加行等也云云依此加行得二圓滿故云圓滿因圓滿之因也依主釋也因圓果滿德俱在果位故不可云圓滿即因也義准可知良以我法二執必依妄緣生畢竟無自性無自性故畢竟眞空指此眞空理名二空所現眞如此眞如

中有不空恒沙性功德此性功德始顯現名加行因
即是菩提心也如論云加行因者謂菩提心等云云終
顯現名圓滿因即是三十七品等加行功德也如論
云因圓滿者即是加行等云云
然則真如性在下如白布於此上有我法二執之假
文假文必無實体故於真如性上無擁塞是故聞薫
智水洗真如性德地自性顯發假文速滅假文依地
故無体義成以文无体故妄執即不生淨水與白地
和合无二理智冥合離能取所取是名不思議法身
果德圓通義大旨如是是故菩提心亦名道心若言

其体者智也若約譬喩者即是中間無擁之称也譬如
世人若向墻壁等有問為道耶為非道耶可荅言是
即為非道中間擁塞不可通故若有向門戸問道非
道者可荅言此為道中間无擁塞可通行故此亦如
是應得因性法爾有之加行圓滿二因待因縁顯發
其因縁非一觸類繁多是故經中說發心因縁出慈
心恚心施心慳心等種種不同是故有宿善人自然
感動見聞悉為道心因縁猶如解實之人斫石見寶
无福之人雖聞教不發心猶如盲者遇日光無所見
既説嗔恚慳貪等猶為發心因縁何況有弥陀一教

時何不發菩提心修菩提行耶設雖死餘事彼時若有大種姓人聞弥陀名号有生大信心生大歡喜此即可爲大菩提心念佛号乃至不惜身命等此即可爲大菩提行問曰所言經道滅盡時者指何時乎答諸師異説且依群疑論第三有三家説一出信行禪師義破之二云指刀兵劫時彼時人壽十歳身長二肘更不修甚深戒定慧學唯念佛生極樂云云三引慶友所説法住記云刀兵劫後人壽漸增長至百年十六羅漢以三藏教法流行世間至人壽六萬歳末七萬歳初諸阿羅漢集佛舍利造寶塔供養説辞謝語一

時俱入无餘涅槃其塔即陥入地至金輪際方乃停住其三藏教在舍利前已滅没經丁百年唯此淨法與舍利塔及諸阿羅漢一時滅没爾時無上正法永滅不現云云取意問曰若如此兩説者何故善導禮讚等云萬年三寶滅此經住百年等乎答分正像末三時者約證行興廢丁途説也非揔盡佛法住世時也是故若約第二家説從萬年以後至刀兵劫時若約第三家説從萬年以後至七萬歳時也是以璟興師釋此止住百歳文云有説釋迦正法五百年像法千年末法萬歳一切皆過故云滅盡法雖滅已佛以慈悲

憐苦衆生獨留此經百年濟度此恐不然非唯法住是諸聖教事亦未盡故今依法住記云佛滅度時以无上法附囑十六大阿羅漢幷諸眷屬令其護持使不滅没刀兵劫時暫雖法滅人壽漸增至百歲位羅漢與眷屬顯說正法乃至此洲人壽六萬歲時无上正法流行世間熾然不息至人壽七萬歲時無上佛法永滅没時阿羅漢造七寶塔釋迦如來遺身都集其內時羅漢與諸眷屬遶塔供養已昇虚空作如是言敬禮世尊釋迦如來應正等覺我受教勅護持正法及與天人作諸饒益法藏已没有緣已周今辭滅

度說此語已一時俱入无餘涅槃時窣都婆便陥入地至金剛際方乃停住爾時佛法永滅不現此無間有七萬俱胝獨覺一時出現至人壽八萬歲時獨覺聖衆復皆滅没次復弥勒如來出世以此言之當人壽七萬歲時無上正法方永滅没故云經道滅盡十六大聖取佛遺身立一塔時唯弘此淨土之教至滿百年方取滅度時窣都婆便陥入地 取意略鈔 此師義亦同論第三家義准可知依此等說雖時節有異俱非限淨土教有佛舍利有護持聖衆此三種至法滅後滿百歲共滅發心勝緣唯不限一種也且置此事若

依第二家義唯見三災苦逼衆生起大慈悲心修慈悲行等此等豈可非菩提行乎如我世尊釋迦牟尼最初發心因縁中說報恩經第二發菩提心品云爾時喜王菩薩復白佛言世尊菩薩知恩自發菩提心報恩教一切衆生令發菩提心者如來世尊於生死時初發菩提心因何事發佛言善男子過去久遠不可計劫生死中時以重煩惱起身口意業故墮在八大地獄所謂阿訶訶地獄阿婆婆地獄阿逹多地獄銅釜大銅釜黒石大黒石乃至火車地獄我於爾時墮在火車地獄中共兩人并挽火車牛頭阿傍在車上坐緊脣切齒張目吹火口眼耳鼻烟炎俱起身体洪大臂脚蟠結其色赤黒手執鐵杖隨而鞭之我時苦痛怒力挽車力勵前進時我徒伴劣弱少力劣弱在後是時牛頭阿傍以鐵叉刺腹鐵杖鞭背血出沐浴隨体而流其人苦痛高聲大喚苦痛難忍或稱父母或稱妻子雖作如是唱喚無益於已我時見是受大苦惱心生哀愍因慈心生故發菩提心為此衆罪人故勸請牛頭阿傍此罪人者甚可憐愍少復加哀垂慈憐愍牛頭阿傍聞已心生瞋恚尋以鐵叉前刺我頭尋時命終即得脫於火車地獄百劫中罪我以

發阿耨多羅三藐三菩提心故即脫火車地獄之果佛告喜王捉火車者今我身是因菩提心故疾得成佛是故當知一切衆生發菩提心其事非一或因慈心或因悲心或因施心或因慳心或因歡喜或因煩惱或因恩愛別離或因怨憎和合或因親近善知識或因惡友或因見佛或因聞法是故當知一切衆生發菩提心各各不同（此經上文亦說緣法滅為發心因緣可見之）此則釋尊為罪人之昔見衆生苦發菩提心有慈悲人皆以可同之經文既云以重煩惱起身口意業故等全非變化相也謂為釋尊因事莫作過分思而已又前所

因緣發心行相麤顯故纔聞佛教名字即可為發心因緣未必可待文句如大日經第六三三摩耶品第二十五云佛言有三種法相續除障相應生名三三摩耶云何彼法相續生所謂初心不觀自性從此發慧如實智生離無盡分別網是名第二心菩提相無分別正等覺句秘密主彼如實見已觀察無盡衆生界悲自在轉無緣觀菩提心生所謂離一切戲論安置衆生皆令住於無相菩提是名三三昧耶句（已上經文）同經疏第十九云此三中最初但能發心誓欲成佛然未能正觀如來功德不能了知以何法而得成佛

未能具有觀照之慧但有求佛之心而未能了達自
巳身之本性有何功德但有此惠性能於生死中最
初發心而求佛果此是初三昧耶也從此心後得如
實智生謂能以慧決択了知此是功德此非功德等
是處非處邪正之相以得如實智故離無盡分別忘
見之網善滅諸戲論安住眞實相中然此實智即是
菩提心三昧耶是等義然此心等發名三昧耶也初
心雖未具實智然亦誓成佛度入即是等心故亦得
三昧耶名也從此心第二心相續無間無障故次即
於此眞實句中了眞假已一切無盡衆生而起大悲

心是第三三昧耶也等云云 解曰如次初菩提心第二智第三大悲也上所說三句義中菩提心為因大悲為根方便為究竟云第二第三前後會尺具如此次既文恐煩不引
此中所說菩提心四發心中當緣發心求分別邪正
是非但有求佛之心良以有稱性信心者誰何不如
之乎如我等者恣飽法味徒分別上下佛法猶如漏
初三昧耶於佛法有何所得乎至相大師於眞正住
持佛法出顚倒見過有三十二種偏病彼中出一偏
病云上下空見有見衆生雖欲得學上佛法不肯學
下佛法云云嗚呼臨飢欲食寧嫌麤餐乎剩色香珍於
霑義味滋於舌良道心行者佛境何物不珍乎為彼

戀在世而捨命思遺跡以折身之人竜窟之真影石
面之雙輪如遇在世置而不論之至灌器之池曝衣
之石戀慕銘心肝渇仰徹骨髄此心遂出三有之樊
籠永遊四德之涼宮華嚴經云若有衆生供養如來
所経土地及塔廟者亦具善根滅除一切諸煩惱患
得賢聖樂宗家釋云此明遺跡利益也云云寶積經中
說信仰遺跡功德云彼雖不見佛而與見佛同云云雖
有如此勝利唯是有心之令然也道人心底未必待
此文句也然如我等者不見金容不聞梵音希生乎
邊夷殊俗適值於如來遺教須聞一字一句如嘗甘

露空論上下之勝劣徒懷空有之邊執剩汝輕諸大
乘宗撥大菩提心是偏依被催肤若欣樂之心无愛
佛樂法之志也如華嚴經云設求出離心下劣捨於
最上佛智慧云云我等有此過佛法惟無主恥哉悲哉
奈何奈何矣今恨汝雖有求出離心未有樂佛智之
思無大乘宿善初三昧耶未萠依此無實乎菩提心
之思反致違背之過豈非爲無慙乎若汝生法滅時
雖遇弥陁教尚如今時若於餘類未必一途須止汝
之非理教訓隨自之因緣感發何況若有信欲海水
劫火猶不障宿成堅種三途猶聞法是經論定說也

聞法已易何無道心乎三途猶聞何況人間乎海水
劫火尚不障況有弥陀教時乎是故言經道滅盡等
者摠約時處説非別約人機説此又經論定説也不
能委曲耳又當知弥陀一教至彼時者依今時有經
道故也然執法滅化儀撥去菩提心等者今時經道
即可滅然者弥陀一教不可及滅時何遽止住百歳
文乎問既云慈悲哀愍故何依今時經道乎荅既云
經道滅時不云留無佛世界無佛世界經道不行不
留念佛明知彼時念佛止住今時經道與行之等流
也此約相生因力辨慈悲擧縁力摠言之利生化儀

皆无非慈悲所起於法滅時難可代故殊辨縁力也
若依第三家説以七萬倶胝獨覺為縁可發菩提心
雖為二乘聖者如上經説發心諸縁中云或因親近
善知識或因惡友等云云即親近善友是順縁門即為
成法因也親近惡友是違縁門即為相違因也若為
大種姓人善友惡友倶是二門之發心縁也不善惡
友尚為縁何況於獨覺聖者乎隨其所宜可發菩提
心或復彼中多可有大菩薩衆如十六聖衆等多是
深位菩薩現小聖形護持佛法利益衆生等是也問
然者群疑論三家義中第一家義論破之後二家義

論不許之今准璟興師解釋論第二家非盡理說以
第三家義可為盡理說然者彼時實有淨土教有遺
身舍利有護持聖衆良可為發心勝緣如第二家義
者從人壽十歲至百歲以來既云佛法暫滅此時以
何為勝緣乎答有種姓人於地獄中尚發心如前出
經文地獄尚然況於人間乎況復彼時三藏教等雖
滅護持聖衆未入無餘是故聖衆可施宜顯方便或
復舍利從金剛際出現神變出種種法音衆生聞之
皆發菩提心得三乘不退之益即如悲華經第七說
法炬滅法幢倒正法滅已我之舍利尋沒於地至金

剛際爾時娑婆世界空無珍寶我之舍利變為意相
瑠璃寶珠其明炎盛從金剛際出於世間上至阿迦
尼吒天雨種種華曼陀羅華摩訶曼陀羅華波利質
多華曼殊沙華摩訶曼殊沙華有淨光明大如車輪
百葉千葉或百千葉其光遍照亦有好香微妙常敷
觀者無厭其明炎盛不可稱計微妙之香無量無邊
純雨如是無量諸華當其雨時復出種種微妙音聲
佛聲法聲比丘僧聲三歸依聲優婆塞戒聲成就八
戒聲出家十戒聲布施聲持戒聲清淨梵行具大戒
聲助佐衆事聲讀經聲禪思惟聲觀不淨聲念出入

息聲非想非非想聲有想無想聲識處聲空處聲八勝處聲十一切入聲定慧聲空聲無想聲無作聲十二緣聲具足聲聞藏聲學緣覺聲具足大乘六波羅蜜聲於其華中出如是等聲色界諸天皆悉聞之本昔所作諸善根本各自憶念所有不善尋自悔責即便來下娑婆世界教化世間無量衆生悉令得住於十善中欲界諸天亦得聞受所有愛結貪恚五欲諸心數法悉得寂靜本昔所作諸善根本各自憶念所有不善尋自悔責即便來下娑婆世界教化世間無量衆生悉令得住於十善中世尊如是諸華於虛空

中復當化作種種珍寶金銀摩尼真珠瑠璃珂貝璧玉真寶偽寶馬瑙珊瑚天冠寶飾如雨而下一切遍滿娑婆世界爾時人民其心和悅無諸鬭諍飢餓疾病他方怨賊惡口諸毒一切消滅皆得寂靜爾時世界有如是樂若有衆生見諸珍寶爲觸若用於三乘中无有退轉是諸珍寶作是利益已還没於地至本住處金剛地際世尊娑婆世界兵劫起時我身舍利復當化作紺瑠璃珠從地而出上至阿迦尼吒天雨種種華曼陁羅華摩訶曼陁羅華波利質多華乃至還没於地至本住處金剛地際亦復如是世尊如刀

矣刧飢餓疾疫亦復如是世尊如是大賢刧中我般
涅槃後是諸舍利作如是佛事調伏無量無邊衆生
於三乘中得不退轉如是當於如五佛世界微塵數
等大劫之中調伏無量無邊衆生令於三乘得不退
轉世尊若後滿千恒河沙等阿僧祇劫於十方無量
無邊阿僧祇餘世界成佛出世者悉是我修阿耨多
羅三藐三菩提時所可教化初發阿耨多羅三藐三
菩提心安住六婆羅蜜者世尊我成阿耨多羅三藐
三菩提已所可勸化令發阿耨多羅三藐三菩提心
安止令住六波羅蜜及涅槃後舍利變化所化衆生

令發阿耨多羅三藐三菩提心者是諸衆生過千恒
河沙等阿僧祇劫於十方無量無邊阿僧祇世界成
佛出世皆當稱我名字而說讃歎過去久遠有劫名
賢初入劫時第四世尊名曰某甲彼佛世尊勸化我
等初發阿耨多羅三藐三菩提心我等爾時燒滅善
心集不善根作五逆罪乃至邪見彼佛爾時勸化我
等令得安住六波羅蜜因是即解了一切陀羅尼門轉
正法輪離生死輪令無量無邊百千衆生安住勝果
復令無量百千衆生安止天人乃至解脫果若有衆
生求菩提道聞讃歎我已各問於佛彼佛世尊見何

義利於重五濁惡世之中成阿耨多羅三藐三菩提是諸世尊即便向是求菩提道善男子善女人說我往昔所成大悲初發阿耨多羅三藐三菩提心莊嚴世界及妙善願本起因緣是人聞已其心驚愕歎未曾有尋發妙願於諸衆生生大悲心如我無異作是願言其有如是重五濁世其中衆生作五逆罪乃至成就諸不善根我當於中而調伏之彼諸世尊以是諸人成就大悲於五濁世發諸善願隨其所求而與受記世尊彼佛世尊復爲修學大乘諸人說我舍利所作變化本起因緣過去久遠有佛世尊号字某甲

般涅槃後乃兵疾病飢餓劫起我等爾時於其劫中受諸苦惱是佛舍利爲我等故作種種神足師子遊戲是故我等即得發阿耨多羅三藐三菩提心種諸善根精勤修習於六波羅蜜如上廣說已依此文證無量無邊衆生皆依舍利勸化發菩提心乃至成佛於十方無量無邊阿僧祇世界出世爲衆生亦說本緣非唯於法滅後爲發心因緣成道後亦爲衆生說舍利勸化本緣即云即得發阿耨多羅三藐三菩提心等非唯限此劫末調伏衆生於五佛世界微塵數等大劫中亦復如是此爲十二部一經也是時亦可

有隨機聞淨土行得往生衆生是故二家義倶非無
發心勝縁也若有發心者聞法得道亦不疑是故止
住百歳等文亦約經道興廢一途說也更非謂約人
機無如此諸門也又前所說宿成堅種三途聞教海
水劫火不能爲障等義此中可廣說若如汝所解者
止住百歳後不可有往生淨土因縁若信如此等文
理者末必可限執也汝說此邪義授所化故如虫之
若女如泡之少童皆悉撥大聖本意雖不知有遇者
是爲器善種終可開發汝皆將抑之苦乎痛乎矣又
如前說正像末三時多約證行興廢說然聖教大綱

正爲魚爲等五爲皆爲本意悉皆成果道故然此結
緣德設雖不生解而能信向以成堅種如食金剛終
竟不銷設因餘過墮於三途聞經信力速能證悟故
地獄天子因光生天三重頓圓十地功德深有信欲
海水劫火不能爲障外道闡提雖聞生謗墮於地獄
一薫耳識功不唐捐終令獲益乃至成佛如狂罵藥
服必病除如毒塗鼓聞者皆死是故經云譬如生盲
不見日光亦爲作饒益令知時節受飲食永離衆
患身安穩無信衆生不見佛而佛亦爲興義利聞名
及以觸光明因此乃至證菩提等云云此利益三世無

改易然汝令諸人廢退經道甚以不可也問我以當
機念佛為先望遂順次往生汝執過分聖道唯期結
縁益誰謂於佛法都無利益乎唯今所論者順次生
出離生死定不定也汝列結縁益我全不諍無之也
如何荅若許有結縁益者順次出離更非不定若就
人言不定者淨土門亦可同淨土門未必即身遂往
生汝等又未望即身得念佛三昧若期順次利益者
諸教皆有此益於淨土者或欲往生十方佛刹者是
亦可任意樂又雖不生淨土於生死中有無量大益
且約華嚴宗出解行益云於第二解行生住世界性

等以上處得白淨寶網轉輪王位得普見肉眼見十
佛刹塵數世界海等即是十地位也值遇無量塵數
諸佛世尊受持無量阿僧祇深妙法藏與一切衆生
為大善知識即如善財善知識是也問曰此可為上
代勝車於末代者不可有此順次勝益如何荅如前
說判正像末三時約現身證行興廢說順次解行益
未必開上代唯可依見聞善根有無即如前所出地
獄天子三重頓圓益等又如前出海水劫火不能為
障宿成堅種三途聞教等此等皆宗家盛談也若有
其根機者雖為惡世必發心若發心者必可有其果

也不可依惡世惡處何況善趣乎問爾者何故安樂
集等中云於末代唯有淨土一門可通入路等乎答
彼等就淨土門立一分理若無此理者淨土門有何
益乎彼文所言聖道一種今時難證等之言亦約現
生證道說之即下文云那含羅漢斷五下除五上無
問道俗未有其分等者即此意也更非簡順生順後
益也彼中所引大集月藏經文亦同此意也然祖師
立宗為令人知道其道已興劂遣偏滯過若取此捨
彼如惡水愛火皆應機為妙藥莫執一捨一問祖師
設雖不偏執若有一邊道理者須依憑之時屬末代

諸行皆陵遲設雖簒餘行可有何益乎答淨土門祖
師解釋非不依憑之皆以仰信之但破此書者即為
成立聖道淨土二門義也若成立菩提心者二門佛
道亦以可光顯就中菩提心者緣法滅為發起因緣
如十住毗婆娑論第三說發菩提心七因緣中云一
者諸如來令發菩提心二見法欲壞守護故發心三
於衆生中大悲而發心等云云論長行釋第二因緣云
或復有人生在惡世見法欲壞為守護故發心廣文畧之
又下文云如是三心必得成就根本深故云云又起信
論云或因正法欲滅以護法因緣能自發心又華嚴

中有大王見法滅發菩提心依此力故於六十千歲
中佛法得興盛云云如是經論說非一良以無上佛法
難遇一遇如盲亀得浮木滿男財寶不如一句法恒沙身
命不比四句偈若聞一字正法洞燃猛火之底未必
猒之若無佛法名字深禪欲樂之天不足爲樂如華
嚴云菩薩摩訶薩求佛法藏恭敬尊重生難得想肴
能說者來語之言若能投身七仭火坑當施汝法菩
薩聞已歡喜踊躍作是思惟我爲法故尚應久住阿
鼻獄等一切惡趣受無量苦何況纔入人間火坑即
得聞法奇哉正法甚爲易得不受地獄無量楚毒但
入火坑即便得聞但爲我說我入火坑如求善法王
菩薩金剛思惟菩薩爲求法故入火坑中云云當知三
惡極重苦尚爲法不爲難況於餘事乎爲四句而身
受千釘求半偈而高巖捨命王身爲羅剎之床天衣
作野干之坐輕天王之勝位敬鬼畜爲尊高者莫不
皆是重法爲先也如此大心行者鬪法滅音幾許爲
愚乎於發心中爲堅固因緣良有所以乎是故佛法
雖近滅時有發心人者尚復繁興汝與我共生在惡
世所見聞唯有法滅相縁此不發心何其悲乎設汝
雖類木石爲有心人莫出此不忍之言矣又設雖無

教法見聞敬養益是十門性起功德中第十性起功德也彼見聞境界種類無邊也或供形像或敬遺跡其善皆無非性起法門然如來遺跡處處在之或盤石上千輪耀光或經行跡華文標異加之五百塵點往劫行事在今炳然塵墻捨身流血尚存達拏與子救攜留跡布髮掩泥之所捨身求偈之地月光斬首尸毗飼鷹此等遺蹤弥綸於五天外道凶人有鑿刪其文複現若有投江河還來本處水火不燒漂風災不破壞久留後代永爲衆生歸仰皆是如來隨染業幻自然大用也若約衆生爲衆生緣感之功德若約如來爲如來性起之大用緣性無二終同法界無作者無成者法性隨緣甚深不思議應用也是故信仰遺跡之人得如來愛子名復有見佛吉慶又爲現世明燈又号當來導師如寶積經云我之所愛子謂諸善比丘見佛所遊方昔曾安止處經行宴坐地若石及空閑集已共咨嗟爲之數涕泣乃至時往道場中最勝菩提地同來共集會當如理思惟世尊於是處成無上佛果乃至七日跏趺坐諦觀菩提樹乃至是等照世燈乃至當成大覺尊乃至我說誠實言安慰如是輩彼雖不見佛而與見佛同已上遍地衆生雖行而不見尚有

戀慕思者即是爲如來愛子覺王處於中國垂聖化於邊方我等爲如來愚子何作過分思乎雖於三藏教法論興廢不同未云於此等大用無益乎如彼三道寳階沒地龍窟真影難見者寳階約十時化儀真影爲惡龍留之未必爲通相方便機根有兼正化儀有隱顯莫以之例餘耳此等豈非菩提心勝縁乎汝旋於末世立菩提心無縁義無情之至不可說不可說也又汝勸菩提心經滅時殊撥菩提心見出生菩提心經所說汝之言殊難忍如彼經說比丘樂蘭若手得此經典於後常現前比丘聞此經悲泣而雨淚

我先作何業今世得此利我於如是經未曾善思惟我已得授記何業獲此果 文 此中我已得授記者上文授記云所聞此經者今現在我前彼等於後世此經當現前 文 解曰佛智知三際無障㝵悉皆如現在於如來滅後樂欲此經人無㝵智前現在佛前此經於滅後亦當現前於彼人前此上文又說得聞此經者到六度彼岸此經典於如來滅後入彼人之手即經云說此修多羅令發大菩提 上文云道於道無邪差別已若有差別者

雖不起菩提心可有成佛人無此理故成佛法必須

發菩提心經說此無二菩提心爲一道故聞說此經

發菩提 捐迦葉 菩提無

心也 梵志婆羅門佛菩提未曾有分別相故也說

此修多羅令發大菩提（進上可知）能斷一切疑隨順衆生

問（衆生不知上無二一道義是故有一切疑今說一道義令斷之也是故此一道隨順迷執衆生說也）

乃至得聞此經者彼於未來世能行大布施至於檀彼

岸（既發一道心故須修一道行其一道行究竟有布施等六度彼岸依聞此經皆究竟之也已下五度）

經文畧之

已曾作供養（上供諸佛）憐愍衆生者（下慜衆生）得聞此經

典後世到其手（此大人於如來滅後愛敬此經典也）比丘住蘭若意欲

佛菩提（厭六塵宜雜愛寂靜練若欲樂無上菩提也）得聞此經者於後最

先得（依聞信此經於滅後最先得佛菩提也）過去數億佛已持此經典

如文可知

為利諸菩薩發起意欲故（聞此經一道義欲樂菩提故）若有

婆羅門欲樂佛菩提彼時得信已是經至其手（愚人難信欲此經有欲樂者是智人故出沙門婆羅門二人理實攝一切信樂人也是故下文出女人彼人聞此經生信欲此經至其人手住也）

我（佛也）見彼衆生（佛眼見於滅後信欲此經衆生形也）悉知彼所行（佛智知信樂此經衆生受持讀誦等所行也）亦知彼名字（佛智知信樂此經衆生名字也）

我見悉無㝵（結上文也舉眼見攝智照也）一切願具說（信欲此經衆生欲佛菩提修六度行大願等也此又結上文也於二句中上句結我見彼衆生等三句下句總結上文也）

恐迷未來人懼彼起諸過（如來懼滅後愚人迷此經一道義作異見過即如決等捨菩提心立別念佛等者是即失此經所說一道義也）是故少分說（重惣結上諸義也）

解曰汝非唯不愛樂此經反失無二一道義然者終不可到六度彼岸二轉妙果期何時乎可悲可悲矣經又云彼等（指上樂欲此經人也）住此智（愚人難生樂欲生樂欲人）

即是智火故也此智者即知此一道之智也為誰之所說一切世間中無如佛世尊知彼人所行名字人若我不說者為誰人所記乎已知彼心行世尊正知於滅後樂欲此經人心行也我今當記彼任佛智所知當授記上文既云佛知樂欲之人所行名字此一行之文結彼前文生後記別文也即世尊正授記別云所聞此經者今現在我前彼等於後世此經當現前如上解可知若有諸女人杪寫此經典此經當在手能生大菩提若有生信樂女人者即此經典之主也如女人等一切准知我於先已說指上文也比丘樂蘭若簡有邪求過人也手得此經典於後常現前此經典於女來滅後至無邪求過之比丘手常可現前也比丘聞此經悲泣而雨淚此記前練若比丘執持此經之形也此即身業也我先作何業自此下六句正記比丘歡喜之語也此下文可通語意具

有三業可知之即今世遍此大利必依宿善也今世得此利此經所說菩提心一切智因故云利也如經上文具說我於如是經未曾善思惟大喜徹骨作希奇思也我已得授記指上今現在我前等文也何業獲此果前練若比丘雖恨重障之身生滅後得此經典而感淚難禁非雅所行名字闇如來知見重障之身亦現在佛前是雖為如來神力之所為定亦可有我善業多句經文總記比丘歡喜踊躍之行相也問曰大菩提心是為諸佛之一道故信樂此經之人即親屬如來智身故非云今現在我前乎何必有去滅後之凡身在佛前乎答不然上文既云我見彼衆生悉知彼所行亦知彼名字我見悉無異正授記時云今現在我前等即是在佛前也如彼蓮華面經上卷說告阿難言汝

今欲見未來事不我見來世如觀現在乃至爾時阿難作如是念以佛力故可令我見未來之世如是事不爾時如來以神通力即令阿難悉見未來諸惡比丘以兒坐膝畳婦其傍後見種種諸非法事爾時阿難見此事已心大怖畏身毛皆竪即白佛言世尊如來速入涅槃今正是時何用見此未來之世如是惡事已此經說亦如是滅後衆生樂欲此經人正在佛前也謹依上下文意仰推佛言於如來滅後此經與流通比丘獨處練若適得此經與見所聞此經者今現在我前彼等於後世此經當現前記文比丘悲泣爾

陀願力於末世大恐怖中可得聞經果也問曰見經文相非指上二人所得聞經果云依弥陀願力乎何作此釋乎答上二人中婆羅門者即是釋迦如來因位也不可云對迦葉婆羅門之語下文云梵志於彼聞時至而乞食等者梵志者即婆羅門出上能問人也然者弥陀如來依釋迦勸化値寶藏佛發菩提心豈彼聞經果可云依弥陀乎是故當知言如我依願力於末世得此經末來末世衆生依弥陀願力亦可得此經也若設雖言結上文若言末世得聞依弥陀願力者此亦可同然者感弥陀願力時同依弥陀願

力可聞此經也欺誑大恐怖者出末世感遺法果衆
生過也如法華云恐怖惡世中等又如大般若云後
五百歲無上正法將欲壞滅時有大恐怖有大險難
有大暴惡當於彼時諸有情類多分成就感遺法果
等諸經中有此文良以阿弥陀大願中云發菩提心
修諸功德等若無菩提心者往生淨土行難立依說
弥陀願力爲增上緣留此經典令衆生勸發菩提心
也弥陀教止末世良有所由乎以此而言若此經亦
法滅時可言止住乎何者止住百歲文雖依釋尊慈
悲法滅時衆生往生淨土亦依弥陀願力也若爾者

當言我已得授記何業獲此果等爲泣註經文筆
跡忽如暗南無大恩教主釋迦牟尼世尊南無諸部
甚深菩提心經願我縱雖燋洞燃猛火之炎閉堅固
寒氷之底若有口者唱此記文若有心者念此妙典
金口所記忝如是哀哉悲哉矣汝雖不加悲泣隨喜
之言莫作滅時無益之論滅時隔乎數萬億歲經典
當今住世若以値遇爲華者滅時亦値遇汝不然故
手觸卷軸心不生樂欲萠佛樹芽期何時乎又此
經典弥陀願力加被於五濁惡世中得聞即如經云
我昔婆羅門依於比丘語時比丘放逸說此修多羅

梵志於彼聞時至而乞食泣淚已行出是時心作願
我於修多羅抄義及文字後世作證明亦復行擁護
以彼善業果於彼後末世得此修多羅執持在其手
彼時有比丘悲泣淚滿目當時作懺悔後得此經法
於先業滅盡彼時有相現於其睡夢中得此修多羅
生死諸流轉欺誑大恐怖斯由阿弥陀願力如是果
文

解曰二人悲泣深起値遇願依念願甚深終得此經法彼依自善根力於末世得値遇薄福衆生生死流轉欺誑大恐怖中得聞此經此由阿弥陀願力也如是果者如二人依願力得聞經果諸衆生亦依弥

既依彌陀願力於末世聞此經二倶依願力者此經何不至法滅時乎經道流布時何必限彌陀願力假彼願力者出難聞時也下經文云於後當顯耀者此經依弥陀願力於末世顯耀也問曰無量壽經云特留此經止住百歳文昔兼餘經者不可云特留如何荅教體無相何滞卷軸若依彌陀願力而留者即是弥陀一教止住也更勿守巻數加減何必立餘經名乎但此義不必定執若非道理者且為對汝非理執我亦致非理難是為婆娑論一問荅例法盡理妙術顯義方軌也若彼此倶非實義者其得失如何謂若

以滅爲留我有遊心之得亦有勇行人之益若以留
爲滅汝有無情之愆亦深法非我分經既云斯由阿
弥陀願力如是果汝爲西方導師者須顯揚此經典
然抑諸人欣樂心此豈非違害弥陀願力乎悲哉悲
哉聞比丘聞此經悲泣而雨淚等金言雖破戒貧悲
淚洗面雖無慙心歡喜剃身汝對此經强勸滅時擯
出爲有何詮乎無情之至不可稱計設雖師子虎狼
聞此金言蓋生哀悲乎此事匪直爾也設雖汝自不
覺悟決定彼執縛天魔出此不忍之言也即如此經
言爾時迦葉婆羅門復白佛言希有世尊若諸衆生

無有智慧若聞如是無上無邊乃至如是等衆生當
無有智慧若如是等無邊無上修多羅聞已不能於
此法中不生堅固樂欲大德世尊有何因緣既有如
是妙法然彼衆生而當虚過也爾時佛告彼婆羅門
言此三千大千世界有百倶致九言倶致隨數千萬者諸魔宮
殿彼一一魔有倶致數魔衆眷属圍遶彼諸魔單常
勤方便欲滅此經作種種因緣彼因緣隨所在處作
諸障㝵所以者何若以三千大千世界所有衆生悉
得於阿羅漢果若有善男子善女人聞此修多羅已
當發阿耨多羅三藐三菩提心婆羅門以是因緣令

倶致數諸魔勸求方便欲滅此經所以者何此修多羅是一切諸法種姓根本以是義故倶致諸魔勸求方便欲滅此經已解曰此中言皆悉得於阿羅漢果者小乘極果聖者指難發大乘菩提心人也設三千大千界衆生皆悉雖證此小果聞此經者可發大乘菩提心以有此功力故諸魔依障㝵菩提心將破滅此經也此經即菩提心經根本也婆羅門請問語云有何因縁既有如是妙法然彼衆生而當虚過也文次佛荅如此汝爲佛弟子何無樂欲然作此説即如經説被迷乱彼倶胝數魔儻也此經不待法滅時依汝邪言速可滅雖然如來爲防此障難説破魔衆會陀羅尼加持之即如此經云爾時佛告婆羅門今有修多羅名曰破魔衆會汝等受持讀誦即得破魔天衆會乃至爾時世尊即説陀羅尼曰云云當知汝雖作邪説此經典不滅者依此陀羅尼威力也今爲加持汝魔縛故雖須唱陀羅尼其秘密章句不可不密若不傳受灌頂阿闍梨而自諷誦之師弟倶得重罪恐男子女人輙諷誦故不出之如來既云知樂欲人所行名字亦可知不樂欲人所行名字爲防彼障難説陀羅尼當今男子女人須持念此陀羅尼也汝既有此

大過聖道淨土二門行者先須遠離汝次可弃捨此
選擇集也
從此第五破菩提心云抑念佛過者集曰
釋尊不付屬定散諸行唯以念佛付屬阿難之文
觀無量壽經云佛告阿難汝好持是語持是語者即
是持無量壽佛名
同經疏云從佛告阿難汝好持是語以下正明付屬
弥陀名号流通於遐代上來雖說定散兩門之益望
佛本願意在衆生一向專稱弥陀佛名
私云○次散善中有大小持戒行世皆以爲持戒行
者是入真要也破戒之者不可往生又有菩提心行
人皆以爲菩提心是淨土綱要若無菩提心者即不
可往生又有解第一義行此是理觀也人亦以爲○
若無理觀者不可往生又有讀誦大乘行人皆以爲
讀誦大乘經即可往生若無讀誦行者不可往生○
凡散善十一人皆雖貴而於其中此四箇行當世之
人殊所欲之行也以此等行殆抑念佛集已上文
決曰先須辨定念佛定散義問曰依善導意今所言
念佛者爲是定善亦爲散善耶設爾何失兩方倶不
審若云爲定善者觀經疏以十三定觀名定善以三

福九品名散善於彼九品中所說稱名行也豈爲定
善乎若云爲散善者善導解釋引文殊般若經等文
多爲定善加行稱名純熟位必可得心念成熟故又
觀經并觀佛三昧經等觀佛三昧念佛三昧其體是
無差別善導解釋亦以同之又善導於稱名行立念
佛三昧名何可成立耶答立念佛三昧名者是名於
定善也然称名者是念佛三昧加行也雖称名位是
為散善從根本立名云念佛三昧也是故從其根本
言之攝定善也摠分別定散有四句一唯散非定謂
世間孝養父母等善乃至出世禮佛造塔等善二唯

定非散謂諸定根本心三有通定散謂諸定加行善
四非定非散善謂不善無記法是也於此中就諸
善分別其品類有定散二位以唯定不通散善名定
善以唯散不通定善名散善雖稱名通二位定義為
勝以其根本是定故攝定善名念佛三昧也其義如
第一門決說但疏九品散善中列之者約下輩臨終
稱名人不論根本得定義唯取至心稱名義此約入
位取散善義若約善體者是攝定善也是故觀經疏
第四散善義云五從若念佛者下至生諸佛家已來
正顯念佛三昧功能超絶實非雜善得為比類云云此

也既於散善義中立三昧名此約善體立名也此義
如禮讃等釋於第一門決之約人位取之終不發定
心故攝散善中也問言三昧者具名三摩地光法師
倶舍論記云梵名三摩地此云等持通定散通三性
云云爾者依云三昧不可必爲定善況散善中出之明
知称名雖爲散善何以定善可言爲本乎答凡言三
昧者其義非一途如汝所出光法師釋通定散通三
性雖然光師解釋雖取大地法中三摩地心所爲本
故其體不通慧心所等然此三昧名字亦有以慧爲
本華嚴經中天鼓爲兜率天子說法中云如我天鼓

不生不滅色受想行識亦復如是不生不滅汝等若
能於此悟解應知則入無依智印三昧疏釋云言無
依印者既悟解無生則能所雙絶儻然靡據故曰無
依以斯智印印定萬法不寂不攝任心自安故稱三
昧巳如此例非一又於念佛名言有多種義或念佛
名字或念佛相好或念光明或念本願等如諸經說
雖有如此諸義不同依善導御意以称名名念佛三
昧者源依定善也何以得知往生禮讃等中引文殊
般若經等取定心加行称名又觀經說像觀眞身觀
等名念佛三昧善導觀經疏因此義便多明称名功

復次引華嚴經功德雲比丘所得念佛三昧文明念佛功德明知是以根本定心爲本也若不爾者所引證據等皆不可成立是以觀經疏第一云雖言未證如前第一門文引之未證之言指定心根本也又觀念法門明見佛淨土三昧增上緣義中云如此想者名爲粗見此謂覺想中見故云粗見若得定心三昧及口稱三昧者心眼即開見彼淨土一切莊嚴等云此中既粗見覺想外口稱三昧成就心眼見淨土前影像成就也此本質成就也前加行成滿此根本成滿也又處處云念佛行儀皆修定方法也謂令止餘緣者多是

修禪軌則也謂修禪要法必須一其方法一心一境爲先若其方法不正是爲邪觀若雜緣難得一心若得與正境合一心相應信敬慚愧轉多名利貪愛稍輕不待順次法利且先雖在生死漸異凡心華相既現前果報何有疑此誠策初心秘要也若相翻此者其行可爲虛僞雜緣亂動失正念與佛本願不相應何得往生乎善導教誡專在于此條此禪門一行息諸緣務永絶散乱心澄於靜境身離乎喧雜如此人所當其根也問曰依善導意以十三定觀爲定善是即可爲禪門以稱名行攝散善中何云爲禪門行乎

答如前會釋下輩臨終不可發根本定心唯假称名功得滅罪往生以此攝散善也此人兼聞大乘十二部經首題名字如觀經下品上生說善導於此不說專修要行當知止餘行稱名爲先者約一期久習人揔示如法念佛行儀也設雖不發三昧無間相續必爲令成就念心也如觀經疏第三示地觀方法云即向靜處面向西方正坐跏趺一同前法既住心已徐徐轉心想彼寶地雜色分明初想不得乱想多境即難得定唯觀方寸一尺等或一日二日三日或四五六七日或一月一年二三年等無問日夜行住坐卧

名一行爲可足例如彼證眞之念慧名陀羅尼門即揔持無量功德也此亦如是雖未證眞称名位必或有淨觀或有淨念依此義故立專念名若得一心專念位可含藏無盡佛法於一念更以非一心專念餘雜善比挍之豈得爲一類乎百即百生千即千生義更不待言此約如法修行念佛者說也然如法修行二門俱難有之若自有之者設雖爲聖道門行者可云百即百生等何者善導於雜行判千希得五三等者意云末代行者多分入雜行門人如說修行難有乏或恃慧業或賴呪驗求名利增貪嗔若無此邪求

適人千人中希有三五此人必可得往生非謂千人
如說雜行人中三五得往生其三五往生人是如說
行人其餘皆有邪求過人也或云千中無一者皆約
不法人說也然念佛行人皆必樂極樂往生若樂往
生人必厭離現世名利等不染名利故念佛心增進
如法行是得立如法行立故百即百生也入雜行門
人或少兒若僧等其種類多之未必以如法淨心為
先是故難期出離也謂若云不爾者無有是處謂就
雜行如說行人且約華嚴宗者極樂等九佛剎者是
界外解行處也一乘見聞人解行善根純熟位於界

身口意業常與定合唯萬事俱捨由如失音聾盲癡
人者此定必即易得若不如是三業隨緣轉定想逐
波飛縱盡千年壽法眼未曾開云云示別定方法如此
稱名是念佛三昧惣方便也准修定方法示称名軌
儀其本意專在于令堅住心念設雖不迄發三昧必
望專注一境心也凡不限善導諸示禪門軌則必令
止餘緣住一境如天台止觀第四釋修禪五緣第
四息諸緣務中云緣務有四一生活二人事三技能
四者學問乃至四學問者讀誦經論問答勝負等是也
領持記憶心勞志倦言論往復水濁珠昏何暇更得

修止觀耶此事尚捨況前三務云云如求那跋摩遺文
云放捨餘闇思依止林樹間是夜專精進正觀常不
忘境界恒在前猶如對明鏡如彼我亦然由是心寂
靜云云如此并二示修禪軌則令止餘緣攝心於一境
聞思學問等亦在所捨中善導解釋以准此可知若
如善導解釋以口称三昧爲行之人必以堅固寂靜
心可爲本其靜心法先須離不善境界次可止生活
乃至學文等緣務若止息緣務得一心不乱口称與
心念和合往生淨土行得決定以此一心念佛善導
爲決定往生業若如善導解釋者往生速疾行良称

內尚得十眼十耳德到離垢定前是人生極樂等九
佛剎名界外解行生生第十賢首佛剎名證界海生
此約界內通見聞解行出世唯解行之人說也或有
界內雖見聞出世雖解行出世雖證入之人受持
華嚴往生淨土之人攝此中也貞元華嚴經第四十
明持者五果中說淨土果云唯此願王不相捨離於
一切時引導其前一剎那中即得往生極樂世界等
云云至心讀誦人百即百生千即千生若不生者即爲
不如法行人若云千人如說行人千人不生者一人
亦不可生何以故一人得生如說故爲生若以如說

行爲因者千人亦可生若雖如說千人不生者雖爲
如說一人亦不可生也若如此云者即是撥無因果
大邪見也称名往生亦准此可知言百即百生等者
約如法深心行人說也然舉世營眼前之利人皆纒
世路之繼汝雖制雜行勸純念心若不純利者恐
無百即百生憑歟若爾者非唯限念佛一行設雖爲
法華讀誦雖爲真言修行若勸一行者未知機緣生
熟若許自所好者自可遇於有緣妙行若然者是有
緣故修心自明利若望往生者是可爲千中五三類
或於此中可有經恒河沙大劫如三世諸佛修行大
菩薩也是故善導設如法念佛軌儀云百即百生等
輕不如法雜行云千得五三云千中無一等也若於
雜行許如說者如前說可云百即百生等豈此而不
論也是故善導出千得五三等所由云貪瞋諸見煩
惱來間斷故無有慚愧懺悔心故等專修若有此過
者當如雜行人若同不如法者汝止有緣餘行有何
益乎非唯無益倍滅當根佛法此過如諸經論說不
違具出然汝等惡聖道已心癖猶如對敵人修念佛
念心是踈究似數隣寶於此一類既捨雜行未入專
修千行全無准彼瑜伽論所說可名最極無者矣問

曰汝若依善導意爲成念心堅固行者許止學文等緣發者我欲勸人從生年七八歲一向教称名行不令好學文等業此条如何荅病患巨多方藥非一根機萬差教門多種或愚鈍不足聞思等或雖非愚鈍天性好一行對如此類可勸進称名一行不可必勸餘行不然雖授一行設雖授其心不必相應釋尊十弟子十種根行各別授十法化導之十人尚不守一行況一切有情乎若其藥病不相府得道難期如彼目連尊者二人弟子因緣但如上所出善導解釋并止觀釋等者善導約一類機止觀等示修念位方法

未防修念前後慧學慧學者遍萬行爲其主若不知其方法者萬行難成是故文殊般若明一行三昧先令學般若善導云若欲學解從凡至聖一切無㝵乃至佛果皆得學也良以若無所知解何修道若不修行慧學亦無用解行必具足有所成辨但如越乎世路之隙纔称佛号倦於習學之輩直修一行者若有誠心者雖未可必爲過失若復有一類念佛者爲翻無始癡心有學性相者非唯不於專修爲障㝵反相成念佛行也是故説称名之經文先勸慧學立專修之善導既許學解良有所由乎若不然者善導和

尚筆若無慧解豈違一行發三昧耶問曰不法過實
可避之我勸如法念佛行令諸人皆廢餘行者汝何
不許之乎如何答設如於日本國有幾爾衆生多分
皆幷合稱名根機若二三人不相當其機者押而勸
進之者於汝可為過況十二十人以上乎是故設雖
授如説行若守一門者有藥病乖角失若然者唯可
待有縁諸行不然者順次出離難期若又同見結縁
益者積功運勞善以為重如菩薩所修萬行等何必
易行道為勝乎若如汝所言者諸宗各抄出高祖釋
文以勸一行豈可有勝劣乎諸宗高祖未必劣於善

導如彼天台智者靈山聽衆華嚴杜順文殊化身一
一靈相備于傳記是故各守一行人可仰其本祖遺
訓輙莫執一義疑諸門此名魔説諸教所誡也現見
當今男子女人中強有好讀經修觀等行其類甚多
是宿善之餘習來果之前相也設雖不往生淨土處
生死中得不退益如彼智月夫人一發心後於須弥
山極微塵數劫不墮惡趣不生惡世其身遍不可説
不可説佛剎極微塵數世界亦親近彼世界中一切
如來聽聞妙法受持憶念亦知彼如來諸本事海諸
大願海嚴淨佛剎海亦知一切衆生心性根器種類

不肯隨其所應施設方便令解脱生死大苦悟入寂靜涅槃如此業用充滿法界無有窮盡此等大士其所居如淨刹華池寶閣莊嚴奇麗其眷屬皆宿世同行大菩薩衆也或寶柱中現無盡佛境或重閣中聞因果功德皆是生死中大益也若有深愛樂佛法心者順次即有此益若然者設雖漏汝勸進為有何損乎莫遽汝小心疑無大姓人大綱是足得一窓萬此義若迄委細汝謂破念佛歟小心之至不可説不可説也問曰念佛三昧行儀皆為如善導所釋一切廢餘行乎答此亦為一類稱名行者善導示一途也摠

不兼修餘行者約一類行人加行位作此説也約一切念佛者行儀者未必然或於念佛行中有兼讀誦大乘等餘行如觀佛三昧經第十云佛告阿難此念佛三昧若成就者有五因縁何等為五一者持戒不犯二者不起邪見三者不生憍慢四者不恚不嫉五者勇猛精進如救頭燃行此五事正念諸佛微妙色身令心不退亦當讀誦大乘經典以此功徳念佛力故疾疾得見無量諸佛云云如此經説非一凡於諸行得意可為本莫向一文偏執而已問曰汝依別經論文別立念佛義者量而不可論之也更莫引善導釋

作此會釋如先先所出證文善導宗義永爲異汝所存重重所成立更不可用之如何答汝若不許此等會釋者令善道有偏執邪見過夫諸論異諍其理莫二色即是空清辨義立空即是色護法義存二義鎔融擧體全攝諸義皆如是且如說緣生實有破自性因甘露門是初開（小乘也）緣生故畢竟皆空眞空中二邊不立是爲中道（三論宗也）此中道義中有依他法相八識三性等無邊法相是得成立（法相宗也）此法有空假中三義即不離一心即空即假即中也（天台宗也）具此諸義事法有十玄六相德事事無㝵義是得成立（華嚴宗也）此

諸義遍法界而無邊即不離我三業轉依成三密門遍法界身業即身密也遍法界語業即語密也遍法界意業即意密也俱遍法界故身等語語等意三業皆平等三平等義是得成立（眞言宗也）淺深絞絡成一大法門海竪論有重重淺深差別橫觀爲一味平等法門若云善導念佛義不攝此中者豈得成往生正因乎若云攝者汝何可不用此會釋乎若云與諸教終有差別者汝謂勵力立善導宗義還不顧壞其宗義也例如彼執情謂空有人還壞空有義是故若許此等會釋者善導宗義爲甘露妙門若二門和會者愛

淨土門人何憎聖道門乎若無此過有諸佛出現樂
有演說正法樂有僧衆和合樂有同修勇進樂大樂
此極豈不快乎
次正料簡觀經疏文成称名下有菩提心義者疏言
上來雖說定散兩門之益望佛本願意在衆生一向
專称弥陀佛名者泛言一向通三業即如疏云禮禮
弥陀称称弥陀觀觀彌陀等此中取称名故除身業
於語意可有一向義如迦才淨土論所說口念義也
何者謂勸萬行必對有根位有情類不對木石非所
化故不對死人諸根斷滅故不可見聞覺知不可起
行修道故也若對有情有根身者必以心念爲本故
是故此中一向言必有語一向意一向義先就三業
一向義設雖有身語一向行者無意一向義者不得
往生設雖身語不一向若有意一向義者必可得往
生此中取語意一向義也若汝言文云一向称名外
全無意業義者我問汝一向稱名元意爲依何義利
乎若汝答曰爲往生淨土也我又難汝曰一向專稱
解釋外全無往生淨土之語汝何作此說乎若汝言
雖無文理必可然者我又作此說雖文無意業義理
必有之也若有此義者意業一向義即是以菩提心

可爲先是故若約称名豈散善門義者可謂雖不修
別別定散諸善發菩提心一向称名必得往生言爲汝
何引此文簡往生正因菩提心乎次約豈定善門義
者十三定觀中第九觀是爲根本餘觀是伴定亦此
諸定方便根本各各差別一一修之日數隔別心想
疲勞稱名三昧是揔定又是根本與第九觀無別體
然就此根本三昧亦有方便根本謂口称者是方便
也三昧成就者是根本也是故今所說十餘定觀皆
爲往生淨土業因其中雖不修別別諸定若口称三
昧成就者往生淨土無疑亦於自餘諸定可得成就

也又與第九真身觀無別體故十餘眷屬諸定皆可
得成就是故云一向專称等經文云持無量壽佛名
亦如此可准知如善導釋云必可具足三心若隨一
闕不往生意取汝又所許也然者善導釋兼心念義明
矣其旨如第一門成沉依釋文方軌解此文義分齊
就善導解釋中於淨土諸行中或有唯出體聲爲聲
二句如云同發菩提心躰聲也往生安樂國爲聲也等此
於發菩提心之體聲中攝一向專念之業聲也或有
唯出一向專念之業聲攝發菩提心之體聲往生極
樂之爲聲即如此一向專稱解釋也如此例非一是

故捨菩提心體立稱名業如捨樹求影何其可得乎
又於淨土諸行中發菩提心是男聲也稱名等諸行
是女聲也如男女和合有生子若無菩提心丈夫以
誰爲父成淨土眞子乎當知今所言一向專稱文出
女聲一行必攝男聲菩提心也依此男女二行為弥
陀眞子必可立往生行也是故就此文判宗趣者當部
所宗曰宗宗之所歸曰趣趣之常有二重一語意相對稱佛名爲宗心
念成就爲趣二因果相對以心念成就爲宗以往生
淨土爲趣若不爾者持無量壽佛名之經文專稱彌
陀佛名之蹤釋只爲空動口舌無所歸趣乎如何若

詮文外有往生淨土之大益者必有此宗趣也若言
可具三心者必先以菩提心可爲本善導既云同發
菩提心等道綽懐感等又同之若言文云佛名故不
取心念者既違三心具足之文又簡菩提心者三性
心都應不取之乎若言取非菩提心之善心者既同
取善心簡菩提心爲有何用乎又都簡善心者可取
不善無記心乎尓者不善心者惡趣之正因也無記
心者不感果若言三性心都不取之者設雖稱佛号
如鳳林河等音聲何云持佛名云專稱佛名乎問若
尓者何故准善導釋第十八願中以稱名爲先乎

荅如前說言至心信樂即是真心相應之称名也汝亦許三心具足義爾者是念佛三昧也若不與此心相應者念佛三昧義不成若失此義雖守持無量壽佛名之文字者何故疏第一卷釋云此經觀佛三昧爲宗亦念佛三昧爲宗云云可相違此釋何者以称名與心念相應故設雖非修慧可得聞思相應念佛三昧又設雖不發聞恵於生得善心中（雖倶舍等因恵相生義今出生得可不知）生甚深愛敬念以此念是三昧方便故於因立果名名念佛三昧也此義亦如前成或有於称名位隨分攝散心故假立定名或師於称名立斂心定名

是也今述大綱不可違諸門也是故付屬称名即是付屬念佛三昧也付屬念佛三昧即是付屬觀佛三昧也宗旨屬累相成無違也然菩提心者志求佛果心故於定散二善皆通有之揔言之從因向果一切心慈悲願行等皆無不與菩提心相應故今念佛三昧觀佛三昧者正觀念佛菩提果故即是三昧菩提心也凡六度行皆以菩提心爲本其中諸三昧菩薩雖非念佛三昧其心順法無我理所修三昧皆以名菩提行其所依心名菩提心也是故第三地菩薩修四禪等皆是菩提行也其所依心是菩提心也依之

菩提行經云菩提心靜慮波羅蜜等蓮華戒菩薩廣
釋菩提心論廣明菩提心義亦引諸經多說三昧善
即此意也又非唯限三昧善自餘諸行皆以如是是
故羅什所譯二卷菩提心論明菩提心義廣說六度
行又菩提行經名菩提心忍辱波羅蜜菩提心精進
波羅蜜等又菩提資糧論說六度名菩提資糧彼論
云菩提者一切智智故資糧者能滿菩提法故云云
彼所依心是菩提心也又華嚴十行十廻向十地品
等意皆是同之此等文義不能具出是故念佛善根
若散若定離菩提心以何為所依乎就中善導和尚

既引功德雲比丘念佛三昧文證成萬行中一行義
然此比丘善財知識中為初發心住善友發心者即
發菩提心也此比丘以為念佛三昧主故善財初對
文殊入法界信位依文殊指示次值此比丘說
念佛三昧法善財聞之種姓顯發即入發菩提心住
香象大師釋發心住名云於大菩提起決定心入位
不退故云初發心等云云又釋行本義云謂發菩提心
為十住之本但轉此心漸增勝故成後諸住故也已上
當知非唯成後九住十行十向十地皆依此初住成
也是故其名義通十地自體真無漏道尚有為初義

謂此云發心住彼云歡喜地者此擧能發之心後出所發之歡喜十地尚爾況十行十廻向乎此義具可見慧光法師華嚴義記經中說入住行云諸佛子何等是菩薩摩訶薩初發心住此菩薩見佛三十二相八十種好妙色具足尊重難遇或覩神變或聞說法或聽教誡或見衆生受無量苦或聞如來廣說佛法發菩提心求一切智一向不廻文 探玄記第五有一釋云初六句擧發心所依緣(私云從見佛三十二相至或聞如來廣說佛法是也)次一句明所發心體(私云發菩提心一句也)次一句明發心所求(私云求一切智一句也)後一句明不退還(私云一向不廻一句也)解

曰九句經文中初六句發心所依緣第八所求一切智第九明發心不退義第七發菩提心一句此住體也說彼所依緣中緣佛身相好等念尊重難遇德即是念佛義也以此爲因發菩提心然汝云菩提心抑念佛何其相翻乎若爾者功德雲比丘對善財涌無㝵智雲振大雷音耀甚深念佛三昧大電光爾時善財菩提心水何不枯竭乎若云念佛三昧爲初發心解脫門者撥去菩提心之汝者可爲念佛行人耶如何又功德雲比丘既爲發心住知識十地論云此三昧是法體(云云)此三昧者大乘光明三昧也十地法門

以此三昧為躰也准此宗家釋云十住法門以菩薩
無量方便三昧爲體十行法門以善伏三昧爲體十
廻向法門以明智三昧爲體准知寶藏如來入不失
菩提心三昧示佛刹淨土行立以此爲根本明知淨
土諸行皆以不失菩提心三昧爲體也汝何号淨土
宗行人撥去菩提心乎又念佛三昧名字有離合二
釋先約離門有三法一念二佛三三昧也初念者即
正念也如前言觀察正念諸佛三昧然正念者正在
菩提心也如離相論云菩提心者大乘中最勝我於
此心安住正念文　是故念言即菩提心也如同論云

菩提心者住等引心文　此所言等引者非唯限定心
也諸行若順菩提有寂靜義故云等引如同論上文
云所有諸佛三世事業一切皆住菩提界中之所攝
藏雖所攝藏彼一切法而常寂靜文　者即此義也即
佛法諸行通定散二善皆有此義以此而言外道所
有三昧是雖為定不順菩提心無寂靜義故無此等
引義散善等尚有此義況於定善乎是故三昧之言
亦是菩提心也次中間佛之言者具云佛陀此音有
八轉聲差別第四轉聲云菩提是故具云阿弥陀佛
陀或云阿弥陀菩提馬鳴莊嚴論中呼迦葉佛或云

迦葉三藐三佛陀或云迦葉三藐三菩提即是也常
途言佛者以陀音攝佛字入聲云佛此呼梵語例法
也是故云念佛三昧者即是言念菩提三昧也言觀
佛三昧者即是言觀菩提三昧也然者念佛三昧名
言未有一字非菩提心也次約合門者其名義即是
爲一菩提心也何者梵語上下連續呼之順漢土風
俗翻文字畳之若順梵文者可有云佛念然佛者菩
提也念義在心也即菩提者一切智智心者念一切
智智心也三昧者是定也雖然念佛三昧者是約人
也如彼云不失菩提心三昧者是約法也如大日經

疏云約菩提義即有無量無邊金剛印約佛陀義即
有無量無邊持金剛者文如次上法下人可知通說
雖爲一義別說有人法差別今爲顯念佛三昧以菩
提心爲體故約通相門釋名字也例如彼三身四智
分差別者別說門四智攝三身者是通相門是又人
法同異也是故念佛三昧者名字體用都不離菩提
心也然汝執念佛三昧而撥菩提心者寃饕食念佛
名字也按彼往生宗義也可咲可咲問曰如我所知
者言觀佛三昧者觀佛色身等即如觀經第九觀等
也言念佛三昧者唯是称念名号也既有此不同若

爾者何云付屬念佛即爲付屬觀佛三昧乎若亦一體者何故疏重言出觀佛三昧外亦云念佛三昧爲宗乎如何答其大綱雖前成汝彼封妄見本執尚難改仍被纏此疑網今引經疏文重可成彼義謂觀經說第八像觀終云作是觀者除無量億劫生死之罪於現身中得念佛三昧疏第三釋云從作是觀者下至得念佛三昧已來正明勸念修觀現蒙利益云云解曰勸念修觀者是觀佛義現蒙利益者指經得念佛三昧文也下結句念言即指觀義言念佛也云云是一云又說第九眞身觀經文云但當憶想令心眼見見此事

者即見十方一切諸佛以見諸佛故名念佛三昧作是觀者名觀一切佛身等云云疏云一明因觀得見十方諸佛二明以見諸佛故結成念佛三昧三明但觀一佛即觀一切佛身也云云解曰經文言令心眼見乃至作是觀者等者是觀佛也言名念佛三昧者即是念佛也疏中言因觀得見乃至但觀一佛等者是觀佛也言以見諸佛故結成念佛三昧者即是念佛三昧也是又當卷疏中釋念佛衆生攝取不捨經文出三義中釋第三近緣疏文云衆生願見佛佛即應念現在目前解曰即衆生願見佛者是念佛也言現在

見前等者是觀佛也是如此作法已次文出専念名号利益乃至結云廣顯念佛三昧竟云云此則觀佛三昧與念佛三昧更無異體也但至善導重言釋者惣説雖爲一體加行有差別故名義亦不同依此義觀佛三昧經立二名彼經第十云佛告阿難此經名繫想不動如是受持亦名觀佛白毫相如是受持亦名逆順觀如來身分亦名一一毛孔分別如來分亦名觀三十二相八十隨形好諸智慧光明亦名觀佛三昧海亦名念佛三昧門亦名諸佛妙華莊嚴色身亦名説戒定慧解脱解脱知見十力四無所畏十八不共法界報所得微妙色身經汝好受持慎勿妄失已上此中多約廣略惣別等義立名其中觀佛念佛二種名言亦就觀見憶念爲不同言其差別者謂觀念二義雖倶在心觀者寄眼見以心眼觀見佛身等如對眼見故如倶舍論云見謂眼根觀照色故云云此即眼根取境云觀照也今觀義准此立名謂心實雖非眼以慧心所簡擇佛身相好等位如對面見草木等是云觀見也言念者雖不觀照色相等於心有明記用是故下往云之觀約色相念廣通諸法有此不同也其言同義者觀見是寄顯門且以心寄眼根故理實

觀與念倶是一心也於一心上立此二義故唯是一
念佛三昧也亦是一觀佛三昧也是故觀佛三昧經
第九云念佛三昧者見佛色身了了分明云云但約加
行差別論其不同時有念佛非觀佛謂如愚鈍女人
等稱名念佛不觀佛色相等故非觀佛有稱念義故
立念佛名是故念佛義寛通觀佛故觀佛三昧經等
以觀佛身色相等名念佛三昧此例諸經論非一觀
佛義狹有不通觀佛稱名念佛義故約此寛狹不同
言差別者謂觀者觀見是慧心所業念者念持是念
心所業也此念慧心所雖必倶起隨所縁境隱劣顯

勝得名謂欲觀佛色身等者先對師範披教文可學
三十二相八十隨好等知此相已專注心於相好等
不異縁先知佛身等以慧用勝故立觀名非無念也
唯稱佛名位雖不知相好等有愛敬念以念用勝故
立念名或有合二種立一名如世云觀念等是也問
就此不同於觀佛與念佛爲有勝劣乎答若以觀佛
爲念佛者二名倶無勝劣依此義或有以觀佛爲
念佛或有以念佛爲觀佛如觀佛三昧經等或有
有別義觀念二字各有其用故合二種立一名上所
說念佛名字具名普門光明觀察正念諸佛三昧此

中觀察者是觀也正念者是念也此等皆或舉或雙明皆無勝劣也若約以稱名爲念佛義者以觀佛爲勝意業内門轉故以稱名行爲劣語業外門轉故問爾者何故文殊般若經不觀相貌唯令專称名字乎答此亦示一行三昧方便也即説其根本成就中云即於念中得見彼阿弥陀佛及一切佛等云云既以心念見佛爲根本明知称名是加行也是又可以称名爲淺以定心爲深問如善導解釋者唯以称名念佛深讃嘆之全不論淺深勝劣之不同今立此義有何證據乎答善導觀經疏云雖言未證是萬行中

一行云云又觀念法門成口称三昧見淨土云云取意此等解釋指三昧成就此即爲深其前加行称名爲淺豈非無勝劣乎是故群疑論第五云又念佛法門或深或淺通定通散大根小行咸得修行定即始於凡夫終于十地行念佛三昧甚深微妙華嚴涅槃文殊般若大集賢護觀佛三昧咸共称讃不可思議如善財童子於功德雲比丘所請修菩薩之行功德雲比丘唯教念佛三昧之法此即甚深之法也散即一切衆生若行若坐一切時處皆得念佛不妨諸務乃至命終亦成其行云云此即與善導雖言未證之釋玄會甚

深念佛定称名行者未證得故云未證称名即爲此
定加行善也豈無淺深乎雖有如此不同称名是通
諸念佛三昧爲惣方便故於称名攝諸念佛三昧也
依有此揔別定散寛狹等差別故善導出二重名字
也依觀佛三昧經言之者即可謂出異名何者如彼
經第十先標品次云念七佛品第十正説段云佛告
阿難若有衆生觀像心成次當復觀過去七佛像等云
云又云觀佛三昧海經念十方佛品第十一正説段
云佛告阿難云何行者觀十方佛等云 雖如此無差
別彼經處處亦重言出二名非一是約加行等差別

也今善導和尚觀念法門多引此經成念佛義所釋
亦准此可知就中今所出經宗文義全例向彼經文
更不可有差異也是故設疏現文有作如此說今經
宗有二種一以觀佛三昧爲宗二以念佛三昧爲宗
雖有如此一二分別依前不同門可存此會釋勿謂
實有二種三昧別體何況不云有二種唯畳亦字若
言以觀佛三昧爲宗時此外不立念佛三昧爲別宗
若言以念佛三昧爲宗時此外不立觀佛三昧爲別
宗也能可得文意莫驚干亦字矣問我就觀經并疏
成二種三昧各別義汝引餘經難之我不可依用之

如何。答。若爾者觀經何處十三定觀中像觀眞身觀等外有說念佛三昧文乎。若言指下品生中稱名文爲念佛三昧者、疏既判爲散善。何云三昧乎。若從常途云稱名是爲念佛三昧加行、故言三昧、言指此爲念佛三昧者、尚惟爲散善。今經中爲不說念佛三昧根本定乎。若宣不說者、今經是往生宗秘要也。何不說之乎。若汝言念佛者始終唯散善非定善。是故說稱名是爲說念佛三昧者、念佛宗所引多種甚深念佛三昧文皆以不成證據、又不可立念佛三昧名。若汝立三昧名者、唯言名於聞思相應者思慧純熟修慧相生。豈三昧善唯留于聞思可不生修慧乎。又善導和尚以稱名爲行可發三昧乎。無此理。故此觀經於往生宗爲秘要、最可說念佛三昧。其三昧者即像觀眞身觀等也。是故如前出經疏文俱以像觀眞身觀等名念佛三昧。然汝集言觀佛者乖弥陀本願違釋尊付屬。甚以不可也。既題言觀無量壽經。不言念無量壽經。爾者令經題目相違弥陀本願也。立題目起者、阿難對世尊問受持法要時、佛告阿難此經名觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至菩薩等云云。爾者令釋尊有雖說弥陀本願而違弥陀本願

失過若如汝所言者經言持無量壽佛名䟽言一向專称唯限口稱不取心念乎若言取心念者念佛觀佛終無違也是故經家說相䟽家解釋終不成桙楯也然汝何於二種三昧終可存取捨乎是故當知付屬称名者即付屬念佛三昧也若云付屬三昧者此三昧以菩提心爲體性也何者謂菩提心者此云智心香象大師釋念佛三昧名云慧定然智與慧雖有別義通論即是爲智也即言智者是心所心者是心王也謂著生死位一聚心心所法皆以無明爲主故云不覺心欣涅槃位一聚心心所法皆以智爲主故

云智心也如云大圓鏡心平等性心等也今所言念佛三昧雖以菩提心爲體性於三昧位念心有勝用故云念佛也若爾者何向一向專稱文可捨菩提心是豈非迷念佛名字乎若作此見者設雖稱佛名譬如斷命根好美容何其愚乎華嚴經中善財知識不動優婆夷說自行中云尓所劫中所見衆生無一衆生我不勸發阿耨多羅三藐三菩提心云云汝之所行相翻此將抑一切衆生發菩提心是知汝是一切衆生大惡知識也又同經中春和夜神說重罪中云安住邪法毀謗如來壞正法輪於諸菩薩皆辱傷害輕

大乘道斷菩提心乃至不久當墮三惡道中云云汝之斷菩提心邪見豈非三惡道業因乎可恐可恐可悲可悲矣問爾者可付屬菩提心何故付屬稱名乎答爾者一切諸經唯可説菩提心名字乎菩提心者一切佛道之體性也一切諸經所説諸行是菩提心所起諸行也若約菩提心爲體者諸經所付屬者皆是菩提行也若得此意已者當知不説菩提名字者理在絕言之道理也譬如世人臨終以金銀等財寶付屬諸子依不云付屬諸子之命根貴財寶輕命根乎當知付屬財寶者依重子息之命根也若得此意已者不云付屬命根者理在絕言之道理也此一往擧相似同喩法譬不全同此財寶與命根有差別彼念佛三昧等以菩提心爲體性也能能可思量矣然汝以菩提心爲念佛障导甚以不可思議不可思議奇異奇特言語道斷心行處滅不可説未曾有也

選擇集中摧邪輪卷中

